





بسم الله الرحمن الرحيم

1

هذه الجوهرة المنيفة شرح وصية الحنيفة  
شرح وصية علي بن الحنيفة على التمام والكمال

والحمد لله على كل حال وصلى الله

على سيدنا محمد وعلى آله

وصحبه وسلم

سليم  
كنة  
دائم  
ابدا

نسخ  
١٠٩٥

Süleymaniye U. Kütüphanesi	
Kismi	H. Hümmi
Yeni envan	
Eski kayıtlar	1153





بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتوحد بوجوب الوجود والبقاء المنفرد بالقدر  
الكاملة والعز والكبرياء والصلاة والسلام على خير خلقه محمد شريف  
الانبياء وعلى آله واصحابه البررة الاتقياء **يقول** العبد الفقير  
الحقير الى مولاه العزيز الغني المدعو بالاحسين بن اسكندر  
الحنفى عامله الله تعالى بلطفه الحنفى **وبعد** فانى استخرجت الله  
تعالى فى وضع شرح مختصر على كتاب الوصية المنسوب الى الامام  
الاعظم ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه بعد ان وقفت على شرحه  
للعلاقة الاكل وهو شرح عظيم يكن فى عباراته دقة وفيه ايضا  
ذكر مذاهب الفرق الضالة فينبه التميز على المتعلمين فانى انشأ  
تعالى اذكر العبارات الواضحة ولا اذكر مذاهب الفرق الضالة  
استقلاً وايضا اريد فيه ان شاء الله تعالى فوائد لطيفة جليلة  
من الرعيب والرهيب **وسميت** الجوهرية المنيفة فى شرح وصية  
ابى حنيفة رحمه الله **ثم احسن** انى متى ذكرت الشارح على الاطلاق  
فمردى العلامة الاكل شارح هذا الكتاب ومتى ذكرت شرح بده الامالى  
فمردى شرح شمس الدين محمد بن ابى اللطف المقدسى ومتى ذكرت

نحر الكلام

نحر الكلام فرادى كتاب العلامة سيف الحوائج المعين النفسى وبالله  
التوفيق قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه الايمان اقرار باللسان  
وتصديق بالجنان اقول ووجدت فى بعض نسخ المتن ومعرفة  
بالقلب والجنان بالفتح وهو القلب كما قاله الاخرى الايمان فى  
اللغة عبارة عن التصديق قال الله تعالى جزاء عن اخوة يوسف  
عليه السلام وما انت بمؤمن لنا اى بمصدق قاله الشارح رحمه الله  
وفى نحر الكلام الايمان اقرار باللسان وتصديق بالقلب بوحداية  
الله تعالى وفى الفقه الاكبر للمصنف يجب ان يقول امنت بالله و  
كتبته ورسوله والبعث بعد الموت والقد رخصه وشرع من  
الله تعالى قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه والاقرار وحده  
لا يكون ايمانا لانه لو كان ايمانا لكان المنافقون كلهم مؤمنين  
وكذلك المعرفة وحدها لا تكون ايمانا لانها لو كانت ايمانا لكان  
اهل الكتاب كلهم مؤمنين قال الله تعالى فى حق المنافقين والله  
واستشهد ان المنافقين كاذبون اقول اى فيما اضمروا  
مخالفا لما قالوا فى تفسير الجلالين وفى القاموس نفاق فى الدين  
سكر كفر واطهر ايمانه ويأتى زيادة ايضا قال وقال الله تعالى  
فى حق اهل الكتاب الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه اى محمد كما



يعرفون أبناءهم أقول أي بنعته في كتابهم قال ابن سلام لقد عرفت  
حين رأيته كما عرف ابني ومعرفتي محمد صلى الله عليه وسلم اسند  
رواه البحاري كذا في تفسير الجلالين وعن بن عباس رضي الله عنه  
قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه لقيت الله بن سلام قد أنزل الله عز وجل على نبيه محمد  
صلى الله عليه وسلم الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون  
أبنائهم فكيف يا عبد الله هذه المعرفة فقال عبد الله بن سلام لقد عرفت  
حين رأيته كما عرف ابني إذا رأيته مع الصبيان وإن أشد معرفة  
محمد صلى الله عليه وسلم متى بابتي فقبل عمر رضي الله عنه رأسه  
وقال وفقك الله تعالى بن سلام فقد صدقت واجبت كذا في الشرح  
والحاصل أن الإيمان اقرار بالذات وتصديق بالجنان أي بالقلب  
فتارك القول كافر وتارك التصديق منافق **فصل**  
قال المصنف أبو حنيفة رحمه الله والإيمان لا يزيد ولا ينقص أقول  
هذا عند أبي حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم وقال لأنه لا يتصور  
نقصان إلا بزيادة الكفر ولا يتصور زيادة إلا بنقصان  
الكفر وكيف يجوز أن يكون الشخص الواحد في حالة واحدة مؤمنا  
وكافرا أقول استدل الإمام رحمه الله على هذا بآيات زيادة

الإيمان لا يتصور إلا بنقصان الكفر ونقصانه لا يتصور إلا بزيادة الكفر  
واجتماعهما في ذات واحدة في حالة واحدة محال وهذا لأن الكفر ضد  
الإيمان وهو كذيب وجحد كذا في الشرح وقال المصنف أبو حنيفة رحمه الله  
عليه في الفقه الأكبر إيمان أهل السماء والأرض لا يزيد ولا ينقص  
والمؤمنون مستوون في درجة الإيمان والتوحيد متفاضلون  
في الأعمال فإن قيل لا بد علينا قوله تعالى يزدادوا إيماناً وغير ذلك  
من الآيات وقوله صلى الله عليه وسلم الإيمان بضعة وسبعون  
شعبة الحديث أجيب بأن ذلك في حق الصحابة رضي الله عنهم لأن  
القرآن كان يترك في كل وقت فيؤمنون به فيكون زيادة على الأول  
وأما في حقنا فلا لأنقطاع الوحي كذا في كلامهم ودوى عشر بن  
عباس رضي الله عنهما وأبي حنيفة رضي الله عنهما أنهم كانوا آمنوا  
بالجملة ثم يأتي فرض بعد فرض فيؤمنون بكل فرض حاصه فزادهم  
إيماناً يتفضل مع إيمانهم بالجملة كذا في الشرح فيكون الإيمان باعتبار  
المؤمن به لا في أصل التصديق **فصل** قال المصنف أبو حنيفة رضي الله  
عنه والمؤمن مؤمن حقاً والكافر كافر حقاً أقول أن من قام به  
التصديق فهو مؤمن حقاً ومن قام به خلافه فهو كافر حقاً كذا  
في الشرح وبأني الدليل من القرآن قريباً قال وليس في الإيمان شك

وأما قوله تعالى فزادهم إيماناً المراد به  
لأنفس الإيمان كذا في غير الكلام  
وأما جواب عن الحديث فإن معنى الحديث  
شعب الإيمان بضعة وسبعون شعبة لأن الإيمان  
نفسه بضعة وسبعون شعبة إذا كان الإيمان  
نفساً بضعة وسبعون شعبة كان الإيمان  
من الخلق إذا لم يكن فيه وليس كذا بالانقطاع  
وأيضا جواب عن الحديث فإن  
معنى الحديث شعب الإيمان بضعة  
وسبعون شعبة لأن الإيمان  
نفسه بضعة وسبعون شعبة  
لأن الإيمان بضعة وسبعون شعبة  
من الطائفة التي داخلها  
فيه وليس كذا بالانقطاع  
بأنه لا ينفك من نفس المؤمن  
إيماناً الدين



والذين آمنوا وعملوا الصالحات  
والذين آمنوا بالله واليوم الآخر  
والذين آمنوا بالله واليوم الآخر  
والذين آمنوا بالله واليوم الآخر

والذين آمنوا بالله واليوم الآخر  
والذين آمنوا بالله واليوم الآخر  
والذين آمنوا بالله واليوم الآخر  
والذين آمنوا بالله واليوم الآخر

كما ان ليس في الكفر شك لقوله تعالى اولئك هم المؤمنون حقا اولئك  
الكافرون حقا اقول قال اهل السنة والجماعة اذا اتانا بالايما يقول  
نا مؤمن حقا من غير شك ولا يقول انا مؤمن ان شاء الله  
كذا في نحر الكلام وفيه ايضا ان الاستثناء يرفع جميع العقود نحو  
الطلاق والعتاق فكذا لك يرفع عقد الايمان وعامه هناك  
وفي بعض الكتب لو قال المؤمن اكون مؤمنا غدا ان شاء الله  
تعا او اموت مؤمنا ان شاء الله تعا او يكون ايماني مقبولا ان  
شاء الله تعا يكون مستحسنا لان هذا الاستثناء في الدوم  
والثبات والقبول لا في اصل الايمان وذكر الدقة المنيقة في نية  
الصوم لا يبطل النية ان شاء الله وفي شرعنا لان الاستثناء  
هذا ليس على حقيقته وانما هو الاستعانة وطلب التوقي  
من الله تعا فلا يصير مبطلا للنية بخلاف الطلاق والعقا  
ونحوه وعامه هناك والحاصل ان المؤمن اذا قال انا مؤمن  
حقا يكون مصيبا بالاتفاق وان قال انا مؤمن ان شاء الله  
فان قصد التعليق بالنية في الحال كالحظا بالاتفاق وان قصد  
التعليق في المستقبل لا يكون مخطئا بالاتفاق **فصل**  
قال المص والعاصون من امه محمد صلى الله عليه وسلم كلهم مؤمنون

وليسوا

وليسوا بكافرين اقول ان العبد المؤمن لا يكون كافرا بالفسق  
والمعصية لان الايمان اقرار وتصديق والاقرار والتصديق  
باق فيكون الايمان باقيا الا ان تكون المعصية موجبة للكفر  
فيكون الايمان ذيلالا لانه يزيل الايمان كاسبق **فصل** قال  
المص ابو حنيفة رحمه الله عليه العبد لا يمان والايما  
غير الايمان اقول هذا عند اهل الحق نصرهم الله تعا  
خلاف الخوارج قال بن حجر الهيتمي في شرح الاربعين النووية  
الايمان هو لغة مطلق التصديق وشرعا التصديق بالقلب  
فقط الى ان قال وقيل بشرط ان يضم الى ذلك اقرار بالله  
وعمل بسائر الجوارح فيكون من اخله لواحدة من هذه الثلاثة  
وهو مذهب الخوارج وفيه فوايد جليلة ترجع هناك قال  
بدليل ان كثيرا من الاوقات يرتفع العمل من المؤمن ولا  
يجوز ان يقال ارتفع عنه الايمان فان الحايض والنفساء  
يرفع الله سبحانه وتعالى عنهما الصلاة ولا يجوز ان يقال  
رفع الله عنهما الايمان وامرهما بترك العمل لا بترك  
الايمان وقد قال لهما الشارع اي للحايض والنفساء عن  
دعي الصوم اقصيه ولا يجوز ان يقال دعي الايمان ثم اقصيه  
اقول الحايض تقضي الصوم اذا طهرت ولا تقضي الصلاة

ولا يجوز ان يقال دفع عنها الايمان  
او امرها ان يترك الايمان



وكذلك التمساء كما في مفتاح السعادة فدل ان الايمان من العمل  
والعمل من الايمان ويجوز ان يقال ليس على الفقير زكوة  
ولا يجوز ان يقال ليس على الفقير ايمان اقول ان الايمان من  
العمل والعمل من الايمان بدليل قوله تعالى قل اعبادي الذين امنوا  
يقموا الصلوة لان الله تعالى سماهم مؤمنين قبل اقامة الصلوة  
ففضل كما في بحر الكلام **فصل** قال المصرا بوحيفة رضي الله عنه  
نقرب بان تقدير الخير والشر كله من الله تعالى لانه لو رعم  
ان تقدير الخير والشر من غيره لصار كافرا بالله وبطل توحيده اقول  
ان تقدير الخير والشر كله من الله تعالى لانه خالق جميع الممكنات ومن  
ومن جلته الشر فيكون خالقا له ايضا فمن رعم اي قال  
الشر لا يكون من الله يكون كافرا لانه اشركه بالله تعالى  
كل في الشرح وقال علي بن سلطان محمد القاري الملكي قد روى عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه قال كتب الله تعالى مقادير الخلق قبل ان يخلق  
السموات والارض خمسين الف سنة وكان عرشه على الماء  
رواه مسلم وقال القسطلاني في المواهب الدنية اخرج مسلم  
في صحيحه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه قال ان الله تعالى كتب مقادير الخلق قبل  
ان يخلق السموات والارض خمسين الف سنة وكان عرشه

على الماء

وتعالم هذا البحث بحج ان شأ الله تعالى **فصل** قال المص رحمه الله عليه  
ونقرأ اي معشر اهل السنة والجماعة وان الاعمال ثلاثة فريضة  
وقضائية ومعصية اقول اراد بالاعمال ما يتعلق بالآخرة ثواب  
او يعاقب عليه والا فالاعمال ليست منحصرة في ثلاثة كذا في الشرح  
قال فالفريضة بما شرع الله تعالى اقول قال الشارح اتفق المسلمون على  
ان الفرض انما هو بالاجراء لله تعالى بقوله لكن اختلفوا في مدلول  
الامر وتعامه هناك قال ومثنيته وحجته ورضائية اقول  
قال الشارح المثنية والارادة واحدة عند المتكلمين وقال الاختصاصي  
يقال شأ اي اؤراد والرضى من الله تعالى هو ارادة الثواب  
على الفعل او ترك الاعتراض والمجته قريب منه قال وقضائيه  
وقدره اقول الفرق بين القضاء والقدر هذان القضاء  
والقدر وجود جميع الموجودات في اللوح المحفوظ اجمالا والقدر  
هو تفصيل قضائيه السابق بايجادها في المواد الخارجية  
منفصلة واحدة بعد واحدة قال تعالى وان من شيء عندنا  
خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وتعامه في شرح  
القرماني على مقدمة ابى الليث قال وتخليقه اقول



التخليق هو التكوين وهو صفة الله تعالى اذ لية تكوينه  
للعالم اى اخراج المعدود من العدم الى الوجود هو غير  
المكون عندنا كما في المتن العقائد وشرحها وتامه هنا  
وفي التمهيد التكوين فعل للمكون بكسر الواو والمكون  
بالفتح اثر التكوين والتكوين غير المكون وتامه هناك  
في شرح الفقه الاكبر والتخليق وانشا والفعل والصنع بمعنى  
واحد وهو احداث الشيء بعد ان لم يكن على مثال ما سبق  
قال وحكمه وعلمه اقول هما صفتان اذ ليتان لذاتيه  
تت وتقدس قال وتوفيقه اقول التوفيق هو جعل الاسباب  
موافقة للتعادة والخير كما في شرح الفقه الاكبر لا في المتن  
وقيل التوفيق هو فتح باب الطاعة وخلق باب المعصية قال  
وكتابت في اللوح المحفوظ اقول ياتي الكلام عليه قريباً  
... قال والفضيلة ليست بامر الله تعالى اقول الفضيلة ليست بامر الله  
والا كانت فريضة قال ولكن بمنشئته وحجته ورضائه  
وقضائه وحكمه وعلمه وتوفيقه وتخليقه وكتابت في اللوح  
المحفوظ اقول بان العبد مع اعماله واقاراره ومعرفته

مخلوق

مخلوق فلما كان الفاعل مخلوقاً فافعاله اولى ان تكون مخلوقة  
قال المعصية ليست بامر الله ولكن بمنشئته لانجته وبقضائه  
لا برضائه وبتقديره لا بتوفيقه اقول قد سبق تفسيرها  
قال وخذلانه اقول الخذلان ضد التوفيق قال وكل  
وكتابت في اللوح المحفوظ اقول اختلفوا في اللوح المحفوظ من  
درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض سبع مائة وثلاثة  
بالعرش مكتوب فيه ما هو كائن الى يوم القيامة وعز بن مسعود  
رضي الله عنه ما بين السماء والارض مسيرة خمس مائة عام  
كما في تفسير الخازن وسعة الارض مسيرة خمس مائة سنة  
البحار ثلاث مائة سنة ومائة خراب ومائة عمران وتامه  
في الدر المنثور وذكر الشارح عن ابن عباس رضي الله عنهما  
انه قال اول ما خلق الله تبارك وتعالى اللوح المحفوظ حفظه  
بما كتب فيه مما كان وما يكون ولا يعلم ما فيه الا الله  
تعالى وهو من درة بيضاء قواعده يا قوتان حراوان وهو  
في عظم لا يوصف وخلق الله سبحانه وتعالى قلماً من جوهرة  
طوله خمسمائة عام مشقوق اللسان يتبع النور منه كما يتبع  
من اقلام اهل الدنيا المداد وفي الهيئة السنية للسيوطي



عن بن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق لوجه واحد وجهيه من ياقوته حمراء والوجه الثاني من دُمرة حمراء قلبه النور فيه يخلق وفيه يرزق وفيه يحيى وفيه يميت وفيه يعز وفيه ينزل وفيه يفعل ما يشاء في كل يوم وليلة الى ان تقوم الساعة

**فصل** قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه ونقرا بان الله تعالى على العرش استولى من غير ان يكون له حاجة واستقرار عليه وهو حافظ العرش وغير العرش من غير احتياج فلو كان محتاجا لما قدر على ايجاد العالم وتدبيره كالمخلوقين ولو كان محتاجا الى الجلوس والقرار فقبل خلق العرش اين كان الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا اقول اى معنى الالوهية استغناء عن كل ما سواه وافتقار كل ما سواه اليه كذا في في السنوسية فثبت ان الله تعالى منزّه عن الاحتياج وعن الجلوس والقرار والمكان والزمان وهو خالق الكل من غير احتياج وعن جعفر الصادق رضي الله عنه انه قال التوحيد ثلاثة احرف ان تعرف الله تعالى ليس من شيء ولا في شيء ولا على شيء لان من وصفه انه من شيء فقد وصفه بانه مخلوق فيكفر

ومن

ومن قال انه في شيء فقد وصفه انه محدث بيا فيكفر ومن قال انه على شيء فقد وصفه انه محتاج محمول فيكفر وعن محمد بن الحسن انا نقول نؤمن بما جاء من عند الله تعالى على اراء دينه ولا نشغل مكيفته وبما جاء من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما اراد الله به واختلفوا في العرش قال بعضهم انه سرير من نور فقال بعضهم هو من ياقوته حمراء كما في خبر الكاظم وقال دقايق الاخبار خلق الله تعالى اللوح المحفوظ من دقة بيضاء طوله ما بين السماء والارض سبع مرات وعلقه بالعرش مكتوب فيه ما هو كائن الى يوم القيامة واخرج ابن ابي خاتم في تفسيره وابو الشيخ في كتاب العظمة عن وهب بن عتيبة قال ابن الله خلق العرش من نور والكرسي بالعرش ملتصق والماء كله في حوف الكرسي والماء على متن الخرج وحول العرش اربعة انهار نهر من لؤلؤة يتا ولاء ونهر من نار يتلظى ونهر من ثلج ابيض تلعب منه الابصار ونهر من ماء والملائكة في ذلك الانهار يستبحون الله تعالى والعرش المسنة بعد المسنة الخلق كلهم فهو يسبح الله ويذكره تلك الالسن كلها واخرج ابن خاتم عن كعب الاخبار قال ان السموات في العرش

رسول الله صلى الله عليه وسلم



كالقنديل المعلق بين السماء والارض واخرج بن جرير وابن مَرْزُوق  
وابوالشيخ عن ابوزر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا  
ذر السموات السبع في الكرسي الا حلقة ملقاة في ارض فلوات  
وقضل العرش على الكرسي كفضل الفلوات على تلك الحلقة كما في الهيئة  
التيه للبيوطي **فصل** قال المصنف ابو حنيفة رحمه الله ونقد  
بان القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ووجه وتنزيله وصفته  
لا هو ولا غيره بل هو صفته على التحقيق اقول وكذلك الحكم في  
سائر صفاته تعالى قال العلامة سيق الحق ابو المعين النسي  
فيقول والله تعالى جميع صفاته واسماؤه قديم ازل في صفات الله  
واسماؤه لا هو ولا غيره لا نالوقلنا بان هذه الصفات هو الله  
تعالى ودعي الحان يكون الهين اثنين والله تعالى واحد لا شريك  
له ولو قلنا هذه الصفات غير الله تعالى كانت هذه الصفات محالة  
فلذا لا يجوز انتهي قال مكتوب في المصاحف مرقوا بالاسن محفوظ  
في الصدور غير حال فيها اقول ليس موضع في المصاحف ولا يحتمل  
الزيادة ولا النقصان حتى ان من احرق المصاحف لا يحرق  
القران كما ان الله تعالى مذكور بالاسن معروف بالقلوب  
سجود في الاماكن وليس بموجود في الاماكن ولا في القلوب

كما قال

صيف م

كما قال الله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الاخي  
الذي يجذونهم مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل وانما وجدوا  
نعتهم وصفته لا شخصه كما في بحر الكلام والحاصل ان المكتوب  
في المصاحف الالفاظ الدالة على المعنى القايم بالذات والمعنى  
القايم بذاته تعالى غير حال في المصاحف قال والحرف والكاف  
والكتابة مخلوقة لانها افعال العباد وكلام الله تعالى غير  
مخلوق لان الكتابة والحروف والحركات والايات دالة القرآن  
اقول وجد في بعض النسخ الة القرآن قال حاجته العباد  
اليها وكلام الله تعالى قايم بذاته ومعناه مفهوم بهذه الاشياء  
اقول قال المصنف في الفقه الاكبر وما ذكره الله تعالى في القران  
عن موسى وغيره من الانبياء وعن فرعون وابليس فان  
ذلك كلام الله تعالى اخبار عنهم وكلام الله تعالى غير مخلوق  
انتهى وقال في شرح بدء الامام للعلامة المقدس انه قد  
اتفق اهل الملة على انه تعالى متكلم فلولم يكن متصفاً بالكلام  
في الازل لكان متصفاً بضده وهو السكوت وذلك من التقايب  
تعالى الله عن ذلك ثم اختلفوا فذهب اهل الحق منهم الى ان كلامه  
تعالى معني قايم بذاته ليس بحرف ولا صوت لان الحرف والصوت



مخلوقان وكلام الله تعالى غير مخلوق لا امتناع قيام الحوادث بذاته  
تعالى اذ هو من امارات الحدوث وتمامه هناك وغيره ايضا كالحج  
الكلام قال فصح قال بان كلام الله تعالى مخلوق فهو كما في الله العظيم  
والله تعالى معبود لا يزال عما كان وكلامه مقرر ومكتوب ومخلوق  
من غير مزاياله عنه اقول قال ابو يوسف رحمه الله تعالى ان ابا حنيفة  
توزع في خلق القرآن ستة أشهر فاتفق مراه على انه غير  
مخلوق وان من قال بخلق القرآن فهو كافر كذا في الشرح  
قابله عن الدارمي عن عبد الله بن عمران النبي صلى الله  
عليه وسلم قال القرآن احب الى الله من السموات والارض  
ومن قبله كما في بحر الرائق وقال على رضي الله عنه من قرأ القرآن  
وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأه  
وهو جالس في الصلاة كان له بكل حرف خمسون حسنة  
ومن قرأه في غير الصلاة وهو على وضوء فمئتين حسنة  
ومن قرأه على غير وضوء فمئتين حسنة وان كان القيام بالليل  
فهو افضل لانه افرغ للقلب كذا في شرح شرعة الاسلام للعلامة  
السيد علي واذا علمت ما ذكر فيجب تعظيم القرآن العظيم ومن  
ومن تعظيم قرآنه بالتقويد والعناية وبالله التوفيق **فصل**

قال

9  
قال المص رحمه الله عليه تقربان افضل هذه الامة بعد نبينا  
محمد صلى الله عليه وسلم ابو بكر الصديق ثم عمر ثم عثمان  
ثم علي رضوان الله تعالى عليهم اجمعين لقوله تعالى والسابقون  
السابقون اولئك المقربون في جنات النعيم وكل من كان سبق  
فهو افضل عند الله تعالى وتقبلهم كل مؤمن تقى ويبغضهم  
كل منافق وكافر شقي اقول اجمع اهل السنة والجماعة ان افضل  
الصحابة ابو بكر رضي الله عنه يد له عليه ان عليا رضي الله عنه  
كان خطيبا على منبر الكوفة فقال محمد بن الحنفية من حرة  
هذه الامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر  
قال ثم من قال عمر ثم من قال عثمان ثم من فسكت علي  
رضي الله عنه فقال لو شئت لاتبناكم بالارابعة فقال محمد  
ابن الحنفية انت فقال علي ابوك امراء من المسلمين وانما  
سكت علي لانه لم يرد ان يمدح نفسه كذا في بحار الخلاص  
**فصل** قال المص رحمه الله تقربان العبد مع اعماله واقرانه  
ومعرفة مخلوق فلما كان الفاعل مخلوقا فافعله اولى ان  
تكون مخلوقة اقول قال اهل السنة والجماعة افعال العباد  
وجميع الحيوانات مخلوقة الله تعالى لا خالق لها غير وهو مذهب



الصَّحَابَةُ وَالتَّابِعِينَ رَضَوْنَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ كَذَلِكَ فِي شَرْحِ  
**اعلم** أَنَّ الْمَذْهَبَ فِي الْأَفْعَالِ ثَلَاثَةٌ مَذْهَبُ الْجَبَرِيَّةِ وَمَذْهَبُ  
 الْقَدَرِيَّةِ وَمَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ فَمَذْهَبُ الْجَبَرِيَّةِ وَجُودُ  
 الْأَفْعَالِ كُلُّهَا بِالْقُدْرَةِ الْأَزَلِيَّةِ فَقَطْ مِنْ غَيْرِ مُقَارَنَةِ  
 الْقُدْرَةِ حَادِثَةٍ وَمَذْهَبُ الْقَدَرِيَّةِ وَجُودُ الْأَفْعَالِ الْأَخْيَارِ  
 بِالْقُدْرَةِ الْحَادِثَةِ فَقَطْ مُبَاشَرَةً وَتَوَلَّدَ الطَّيْفَةُ وَهِيَ أَنَّ  
 الْأَمَامَ ابْنُ حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فَافْتَرَى مَعْتَزِلِيًّا فَقَالَ لَهُ قُلْ بِأَفْعَالِ  
 يَدَيْكَ فَقَالَ لَهُ قُلْ حَافِقًا لِحَافِقِ اللَّهِ بَيْنَ خُرُوجِهِمَا فَبَيَّنَ مَا قَالَهُ  
 أَنَّ كُنْتَ خَالِقَ فَعَلِكَ فَاجْرَحِ الْبَاءَ مِنْ مَخْرَجِ الْحَاءِ فَبَيَّنْتَ  
 الْمَعْتَزِلِيَّ كَذَا ذَكَرَ الْهَبْرِيُّ وَمَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ نَصَرَهُ اللَّهُ  
 تَعَالَى وَجُودُ الْأَفْعَالِ كُلُّهَا بِالْقُدْرَةِ الْأَزَلِيَّةِ مَعَ مُقَارَنَةِ الْأَفْعَالِ  
 الْأَخْيَارِ لِقُدْرَةِ حَادِثَةٍ لَا تَأْثِيرُ لَهَا وَلَا تَوَلَّدَ كَذَا فِي الْقَدَرِ  
 السُّنُونِيَّةِ وَالْحَاصِلُ أَنَّ أَفْعَالَ الْعِبَادِ وَاقِعَةٌ بِقُدْرَةِ  
 اللَّهِ تَعَالَى وَكَسْبِ الْعَبْدِ عَلَى مَعْنَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَرَى عَادَتُهُ  
 بِأَنَّ الْعَبْدَ إِذَا صَحَّ الْعَزْمُ إِلَى حُكْمٍ عَلَى الطَّاعَةِ تَخْلُقُ اللَّهُ  
 تَعَالَى فَعَلَ الطَّاعَةَ فِيهِ وَإِذَا عَزَمَ عَلَى الْمَعْصِيَةِ تَخْلُقُ اللَّهُ  
 تَعَالَى فَعَلَ الْمَعْصِيَةَ فِيهِ وَعَلَى هَذَا يَكُونُ الْعَبْدُ كَالْمَوْجِدِ لِفَعْلِهِ

وإن لم

١٠  
**وإن** لَيَكُنْ مُوجِدًا حَقِيقَةً كَمَا ذَكَرَهُ الْعَلَامَةُ الشَّارِحُ وَقَامَ هُنَا  
**فصل** تَالِ الْمَصْنُوعِ ابْنُ نَقْرَةَ أَيِ مَعْتَزِلِيٍّ السُّنَّةِ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ  
 وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ طَاقَةٌ لِأَنَّهُمْ ضَعْفَاءُ عَاجِزُونَ أَقُولُ قَالَ الشَّارِحُ الْخَلْقَ  
 وَالْإِنْحَادَ مَعْنَى وَلِإِدِّ وَالْخَلْقَ مَعْنَى الْخَلْقَ كَالضَّرْبِ بِمَعْنَى الضَّرْبِ  
 صَانِعَ الْعَالَمِ أَوْ جَدَّ الْخُلُوقَاتِ كُلِّهَا وَهُمْ ضَعْفَاءُ لَا قُدْرَةَ لَهُمْ  
 عَلَى تَأْثِيرِ أَحْوَالِهِمْ عَاجِزُونَ عَلَيْهِمْ بِهِ قُوَامُ بَدَنِهِمْ وَأَتَتْهُ  
 الْأَشَاءُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ مِنْ ضَعْفٍ أَشْتَلَى قَالَ وَاللَّهُ  
 خَالِقُكُمْ وَرَأَى قَوْمَهُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ  
 ثُمَّ يُحْيِيكُمْ أَقُولُ فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ وَرَزَقَهُمْ ثُمَّ الرِّزْقَ  
 عَنْهُ فَا عِبَارَةٌ عَنِ الْغِذَاءِ كَالْجَاءِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي  
 الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا حَلَالًا لَا كَانَ ذَلِكَ أَوْ حَرَامًا وَكُلٌّ  
 يَسْتَوْفِي مَدَّتَ حَيَاتِهِ مَا قَدَّرَ لَهُ كَذَا قَالَ الْعَلَامَةُ  
 الشَّارِحُ وَغَيْرُهُ **فصل** قَالَ الْمَصْنُوعِ ابْنُ وَالكسب حلال في  
 الْمَالِ مِنَ الْحَلَالِ حَلَالٌ أَقُولُ قَالَ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةُ أَنَّكَ  
 لَهُ قُوَّةٌ فَالْكسْبُ لَهُ رَخَصَةٌ وَإِنْ كَانَ مَضْطَرًّا وَلَهُ أَهْلٌ وَبِئْسَ  
 فَالْكسْبُ عَلَيْهِ فَرِيضَةٌ كَذَا فِي خُرُوجِ الْكَلَامِ وَفِيهِ أَيْضًا أَنَّ رُؤْيَا  
 الرِّزْقِ مِنَ الْكسْبِ كَفَرٌ وَضَلَالٌ وَمِنْ اللَّهِ دِينٌ وَشَرِيعَةٌ يَدُلُّ



عليه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من طلب الدنيا  
حلالا استغفارا من الميئدة وسعيها على عياله وتطفايح  
جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ومن طلب  
بكن الدنيا حلالا لم يغفر له ما كان في الله وهو عليه غضبان  
وفيه ايضا ثم الدليل على ان الاكساب من حلال ليس حرام لان  
الانبياء عليهم السلام كانوا يتوكلون مكتسبين لان ادم عليه  
كان ذراعا وادريس عليه السلام كان خياطاً ونوح عليه السلام  
كان نجارا وابراهيم عليه السلام كان بزازا وموسى عليه  
السلام كان اجيرا اهل شيعب عليه السلام ومحمد عليه  
الصلوة والسلام كان غاريا انتهى مدخلنا من الحرام  
وتعامه هناك قال وجمع المال من الحرام اقول قولا وجمع  
المال من الحرام حرام ظاهر لان الحرام لا يصير حلالا بل  
كعكسه وايضا ان الحرمة تنتقل من ذمة الذمة  
قال في الاشباه والنظائر في الخطر والاباحة الحرمة  
تتعدى في الاموال مع العلم بها الا في حق الوارث  
فان ما مورثه حلال له وان علم بحرمته وقيد  
في الظهيرية بان لا يعلم ارباب الامور وقال في

في موضع

في موضع آخر ما حرم حرم اعطوه كالربا ومهر البغي وحلوان  
الكاهن والرشوة واجرة النياحة انتهى من الاشباه  
والنظائر تنبيه رد دانق حرام من فضة افضل  
عند الله تعالى من ستمائة حجة مروية وقيل مبين متقلبة  
كافي غنية الطالب للشيخ عبد القادر الكيلاني والدانق  
وزن خمس شعيرات كما قاله الاخترى وقيل الدانق  
وزن سدس درهم والقيراط نصف دانق واخرج الترمذي  
وابن ماجه والبيهقي عن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم نضر المؤمن معلق بدينه حتى يقضى  
عنه قال العلماء معلقة اي محبوسة عن مقام الكريم  
كما ذكره الجلال السيوطي في شرح الصدور فائدة من عليه دين  
ومظالم جميل اربابها وليس من مرفقهم فعليه الصدق  
بقدرها من ماله وان استغفر جميعه تسقط عنه المطالبة  
في العقبى كما في التتوير وعمره شاح الى المجتبى **قال**  
المصرايح رحمه الله ثم الناس على ثلاثة اصناف المؤمن  
المخلص ايمانه اقول قال في القاموس اخلص اي ترك الربا  
وقال العلامة الشارح المؤمن المخلص المصدق المقر عن صميم



قلبه قال والكافر الجاهل في كفره اقول قال الشارح والكافر  
الجاهل اي المصّر وفي القاموس المجود والانكار مع العلم  
قال والمنافق المداهن في نفاقه اقول قال في القاموس  
نافق في الدين اي ستر كفره واظهر ايمانه وقال الشارح  
المنافق المداهن اي الذي اقر بلسانه ولم يؤمن بقلبه  
وداهن مع المؤمنين في نفاقه قال والله تعالى فرض على المؤمنين  
العمل وعلى الكافر الايمان وعلى المنافق الاخلاص لقوله تعالى  
يا ايها الناس اتقوا ربكم يعني ايها المؤمنون اطيعوا ويا ايها  
الكافرون امنوا ويا ايها المنافقون اخلصوا اقول السيد  
والمصنف ابو حنيفة رضي الله عنه على هذه الامور الثلاثة بقوله  
تعاياوتها الناس اتقوا ربكم وجعل التقوى عبارة عما ينبغي  
لكل واحد منهم كما فسّر في المتن وتتمام هذا البحث مبسوطه  
في الشرح **فصل** قال المصنف ابو حنيفة رحمه الله ونقرب بان لا يسطر  
مع الفعل لا قبل الفعل ولا بعد الفعل اقول قال الشارح الاستطاعة  
والقدرة والقوة والطاقة مترادفة اذا اضيف الى العباد  
قال لانه لو كان قبل الفعل لكان مستغنيا عن الله تعالى وقت  
الحاجة فهذا اخلاف حكم النص لقوله تعالى والله الغني

وانتم

وانتم الفقراء ولو كان بعد الفعل لكان من المحال لانه حصول  
الفعل بلا استطاعة ولا طاقة لمخلوق في فعل ما لم يقارنه  
الاستطاعة من الله تعالى اقول قال اهل الحق نصرهم الله تعالى  
العبد مستطيع بفعل نفسه وقت الفعل باستطاعة الله تعالى  
ويقوته وتوفيقه والعبد مخير مستطيع فاذا اوجد منه الجهد  
والقصد والنية والاكتساب في المعصية تجرى خذلان  
الله تعالى مع نيته وقصده فيستحق العقوبة على فعل نفسه  
واذا اوجد جميع ذلك في الطاعة تجرى عونه الله تعالى  
وتوفيقه مع فعله كما في بحر الكلام انتهى والمحال بضم الميم  
بما لا يمكن في العقل تقدير وجوده في الخارج كما في شرح بدء  
الامالي **فصل** قال المصنف ابو حنيفة ونقرب بان المسح على الخفين  
واجب للمقيم يوما وللسافر ثلاثة ايام وليايلها اقول  
المراد من الواجب هنا اعتقا جوازه يعني ان المسح على  
الخفين جائز واعتقاد جوازه واجب ويأتي قريبا قال  
لان الحديث ورد هكذا فمن انكر فانه يخشى عليه الكفر لانه  
قريب من الجز المتواتر اقول ثبت جوازه بالاحاديث المشهورة  
القريبة من التواتر وكذلك قال ابو حنيفة من انكر المسح على

اجل



الخفيين يخاف عليه الكفر وعلى قول ابو يوسف يكفر بجاهده لانت  
 المشهور عنده من قسم الثواتر ومن العلماء من قال انه ثبت  
 بالكتاب على قراءة الجرح قاله الزيلعي وقد انكره الرافضة ولذلك  
 كان القول به محكوماً بانه من عقايد الاسلام كذا في هدايته  
 ابن العماد وفي الخلاصة لا يصلح خاف من نكر المسح على الخفين  
 كذا في بعض شرح الفقه الاكبر قال والقصر والافطار في  
 العسر رخصة بنص الكتاب لقوله تعالى واذا اضربتم في الارض  
 فليسد عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة وفي الافطار قوله  
 تعالى فمن كان منكم مريضاً او على سفر فعدة من ايام اخر اقول  
 قال العلامة الشارح والقصر والافطار في السفر رخصة  
 المراد به اعتقاد حقيقة التبديل والتأخير في احكام الشرع  
 باعتقاد مصالح العباد فضلاً عن الله الرحيم المودود وقوله  
 تعالى واذا اضربتم في الارض الآية اي اذا سافرتم فلا اشتر  
 عليكم في قصر الصلاة انتهى كلامه فائلاً الرخصة  
 ما يثبت على اعداء العباد والعزيمة ما كان حكماً أصلياً  
 غير مبين على اعداء العباد وتعامه في البحر الرابع **فصل**  
 قال المفسر ونقرب ان الله تعالى امر القلم بان يكتب فقال القلم

خائيتاً

ماذا

ماذا اكتب يا رب فقال الله تبارك وتعالى اكتب ما هو كائن  
 الى يوم القيامة لقوله تعالى وكل شيء فعلوه في الزبر وكل صغير  
 وكبير مستطر اقول قال الشارح رحمه الله روى ان الله  
 تعالى خلق اللوح المحفوظ وحفظه بما كتب فيه من كان وما  
 يكون ولا يعلم ما فيه الا الله تعالى وهو من دقة بيضاء  
 قوامه يا قوتان حراوتان وهو في غطيه لا يوصف وخلق  
 الله سبحانه وتعالى قلماً من جوهر طوله خمسمائة عام <sup>مشقوق</sup>  
 اللسان ينبع النور منه كما ينبع من اقلوم اهل الدنيا المداد  
 وقال ابو الحسن ثم نودي بالقلم ان اكتب فاضطرب القلم  
 من هول النداء حتى هاد به ترجيع في التسبيح كصوت  
 الرعد القاصف ثم جرى فيه بما اجره الله تعالى كما هو كائن  
 وما يكون الى يوم القيامة فامتلاء اللوح وجف القلم وسعد من  
 سعد وشق من شق ولعل هذا معنى قوله تعالى وكل شيء فعلوه  
 في الزبر وكل صغير وكبير مستطر اجرا لله تعالى ان جميع ما فعله  
 الامم كان مكتوباً عليهم قال مقاتل كل شيء فعلوه في الزبر  
 اي مكتوباً عليهم في اللوح المحفوظ وكل صغير وكبير من المخلوق  
 والاعمال مستطر مكتوب على فاعله قبل ان فعلوه انتهى كلام



الشراح وأخرج أبو الشيخ عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال إن الله تعالى أول شيء خلق خلق القلم وهو من نور مسيرقه  
خمسماية عام وجرى بما هو كائن إلى يوم القيامة قصدوا  
بما بلغكم عن الله تعالى من قدرته وعظمته فهو القادر القاطن  
كذا في الهيئة السنية للسيوطي وأخرج البيهقي عن ابن عباس  
رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أول ما خلق الله  
تعالى القلم ثم خلق العرش ثم الكرسي ثم لوحاً محفوظاً من دَرَجَةٍ بيضاء  
فتأمن يا قوة حمراء قلبه نور وكتابتة نور ينظر الله تعالى  
فيه كل يوم ثلاث مائة وستين نظرة تخلق الله في كل نظرة تحي  
ويميت ويعز ويذل ويرفع أقواماً ويخفض أقواماً كذا في الهيئة  
السنية **فصل** قال المصنف أبو جرحم الله ونقر بأن عذاب  
القبر كائن لا محالة أقول قال المصنف أبو جرحم الله  
في النفقة الأكبر عذاب القبر حق للكفار كلهم ولبعض  
عصاة المسلمين انتهى قال في بحر الكلام المؤمن على وجهين  
إن كان مطيعاً لا يكون له عذاب القبر ويكون له ضغطة  
وإن كان عاصياً يكون له عذاب القبر وضغطته لكن  
ينقطع عنه عذاب القبر يوم الجمعة وليلة الجمعة ثم

لا يعود

ثم لا يعود العذاب إلى يوم القيمة وإن مات يوم الجمعة  
أول ليلة الجمعة يكون له العذاب ساعة واحدة وضغطته  
ثم ينقطع عنه العذاب ولا يعود إليه الحروب يوم القيامة  
ويكون الروح متصلة بالجسد وكذا إذا صار تراباً يكون  
روحه متصلاً يرايه في عالم الروح والتجارب معاً انتهى  
ملخصاً وقال في خزائن الروايات إذا كان كافراً فعذابه  
يدوم إلى يوم القيامة ويرتفع عنه العذاب يوم الجمعة  
وشهر رمضان محرمه النبي عليه الصلاة والسلام فإن  
قيل كيف يوجع اللحم في القبر ولو لم يكن فيه الروح فالجواب  
سئل النبي صلى الله عليه وسلم أنه قيل له كيف يوجع اللحم  
في القبر فقال عليه السلام كما يوجع سنك وإن لم يكن  
منه روح كما في بحر الكلام وتما منه هناك  
قال المصنف أبو حنيفة رحمه الله ونقر بأن سؤال منكر ونكير  
حق لو رد الإحاديث أقول سؤال منكر ونكير حق وهما  
ملكاً إذا وضع العبد في قبره يأتیان ويقعدان العبد  
سؤياً ويسألونه من ربك ومن نبيك وما دينك  
الجواب الله ديني ومحمد نبيي والإسلام ديني قال



بعضهم تدخل الروح في الجسد كما كان في الدنيا وقال بعضهم  
السؤال للروح دون الجسد وقال بعضهم تدخل الروح الى الصدر  
وقال بعضهم تدخل الروح بين الجسد والكفن والقيح نحن  
نؤمن بذلك ولا نشغل كلفيته كما شئت في دقايق الاخبار  
وغیر نعم الحكمة في سوال منكر ونكير ان الملائكة طعنته  
في بني آدم حيث قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء  
الآية فرد الله عليهم فوطهم قال اني اعلم ما لا تعلمون  
فبعث الله الملكين الى قبر المؤمنين يسألون عن ذلك الى آخر  
قيامهما ان يشهدا بين يدي الملائكة بما سمعا من  
العبد المؤمن لان اقل الشهود اثنان ثم يقول الرب جل وعلا  
يا ملائكتي قد اخذت روحه وتركته ماله لغیره وزوجته  
في حجبه غيرة وجاريته لغیره وضياحه لغیره واحبا لغیره  
فيسأل في بطن الارض فلم يجيب عن احد الا عنى فقال  
الله ربي وصحبي نبي والاسلام ديني لتعلموا اني اعلم  
ما لا تعلمون كذا في دقايق الاخبار **فصل** قال المصنف  
ابوح رحمه الله ونقر بان الجنة والنار حق وهما مخلوقتان  
الا ان لاهلهما لقوله تعالى في حق المؤمنين اعدت للفقير

وفي حق

وفي حق الكفار اعدت للكافرين خلقهما الله تعالى للثواب  
والعقاب اقول قال اهل السنة والجماعة نصرهم الله تعالى  
سبعة لا تغني العرش والكرسي والروح والعلم والجنة والنا  
باهلهما والارواح يدل عليه قوله تعالى ويوم ينفخ في الصور  
ففرج من في السموات ومن في الارض الا من شاء  
الله يعني الجنة والنار باهلها من ملائكة العذاب  
والخوارجين كافي محمل الكلام ملخصا فان قيل يرد عليكم  
قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه اجيب لا يرد بما تقدم من  
الاستثناء وايضا قال القسطلاني في تفسير قوله تعالى  
كل شيء هالك الا وجهه اي الا ذاته فان ما عداه ممكن  
هالك في حد ذاته معدوم انتهى كلام القسطلاني وقال  
العلافة الشارح قلنا لان سلم ان قوله تعالى كل شيء هالك الا  
وجهه يدل على ان ما سوى الله تعالى ينعدم فان معنى  
ان كل شيء مما سوى الله معدوم في ذاته بالنظر الى ذاته  
من حيث انه ممكن وللممكن مع قطع النظر عن وجوده لان  
كل ما سوى ممكن وللممكن بالنظر الى ذاته لا يستحق  
الوجود ولا يكون بالنظر الى ذاته موجودا وتامه هناك



شرح  
والجوهرة للقاني فقد استنوا من ذلك العرش والكرسي  
والجنة والنار واهلها فلا يمتريها هلاك ولا فناء ومثل  
هذا الجواب عن بن عباس رضي الله عنهما وزاد استثناء اللوح  
والقلم والارواح وفيه ايضا ان معنى هالك قابل للهلاك  
من حيث امكانه واقتقار وكذا معنى فان معناه قابل للفناء  
وتما فيه مبسوط هناك فهذا كله سر على المتزلة  
والجهمية فائدة خلق الله تعالى الجنة فوق سبع سموات  
لا في السموات فكيف يقال بانها في السموات وهي الف الف  
مرة مثل السموات قال الله تعالى عند سدرة المنتهى عندها  
جنة المأوى والسدرة فوق سبع سموات وكذلك جحلم  
تحت الارض التابعة قال الله تعالى ان كتاب الجنان في سجين  
والسجين تحت الارض التابعة فارواح الكفار يذهب بها  
الى سجين وارواح المؤمنين والشهداء الى عليين في جحلام  
قال المصنف رحمه الله ونقرب بان الميزان حق لقوله  
تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة اقول الميزان حق  
للكافرين والمسلمين وهو عبارة عما يعرف به مقادير  
الاعمال ويوزن اعمالهم خيرا كان او شرا كذا ذكره

الشارح

ومن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال يكتب الحسنات  
في الصلحفة وتوضع كفة والسيئات في كفة اخرى وقال  
محمد بن علي الترمذي يوزن العمل من غير رجل ان يوزن  
عمله دون شخصه فيرى ذلك كالنور والشمس والقمر  
وهذا المسلم اما عمل الكافر كظلمة الليل ثم ان العمل وان كان  
عرضا فانه سبحانه وتعالى قادر على ان يصير بحال يمكن ان  
يوضع ويرى وقال الشيخ الامام المصنف ايمان العبد لا  
يوزن لانه ليس له ضد يوضع في كفته اخرى لان ضده الكفر  
والاشك الواحد لا يكون فيه الكفر والايمان كما في بحر الكلام  
المعنى كسيف الحق ابي التفسير في تفسير المفتي ابي السعود اخذني  
ان اعمال الكفار لا توزن ولا يوضع لهم ميزان قطعا  
فان قيل اين الحساب واين الميزان قلنا الميزان والحساب  
على القسط فيوزن الحسات كالأولاد وسياهم فمن ثقلت  
موازينه يمشى الى الجنة ومن كان من اهل الشقاوت يسقط  
في النار لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
من امتي من يسقط في النار كالمطر كذا في بحر الكلام وروى  
عن بن عباس رضي الله عنهما قال ينصب الميزان يوم



القيامة طول كل عمود منها ما بين المشرق والمغرب وكفة  
الميزان كاطباق الدنيا طولها وعرضها واحد الكفتين  
عن يمين العرش وكفة الحسنات والآخرى عن يسار  
العرش وهي كفت الحسنات والآخرى عن السيئات ومن  
الموازين كروسان الجبال من أعمال الثقلين مملوءة من  
الحسنات والسيئات في يوم القيامة كان مقدار خمسين  
الف سنة كما في دقايق الاخبار فصل قال المصنف رحمه الله  
تعالى وتقر بأن قراءة الكتاب يوم القيامة حق لقوله تعالى  
اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حسيبك اقول يقال  
اقرأ كتابك الذي املكه بالظلم في الدنيا كفي بنفسك اليوم  
عليك حسيبك واذا جمع الله تعالى الخلق في عرصات القيمة  
واراد ان تحاسبهم تطاير عليهم كتبهم كطائر التبع  
وينادي من قبل الرحمن يا فلان خذ كتابك يا فلان  
ويا فلان خذ كتابك بشمالك ويا فلان خذ كتابك من  
وراي ظهرك فلا يقدر اخذ ان ياخذ كتابه الا كما امر  
فالا تتقيأ يعطون كتابهم بايمانهم والاشتيا بشمالهم  
والكفار من وراء ظهورهم كما قال الله تعالى واما من

اولى

اولى كتابه يمينه الاية كما في دقايق الاخبار وفي الخبر  
اذا اراد الله تعالى تحاسب الخلق ينادي مناد  
من قبل الرحمن ابن النبی انها شمس الحى فيعرض رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فيحمد الله ويدثنى عليه فتجيب الموضع  
منه ويسأل ربه ان يثبته فيقول الله تعالى تعرض  
امتك لحسابهم يا محمد فيعرضون فيحاسبهم الله تعالى فمن حاسبه  
حساباً يسيراً لا يغضب عليه ويجعل سيئاته داخل صحيفة  
وحسناته ظاهرة صحيفة ويوضع على راسه تاج من ذهب  
مكمل بالدر والجواهر ويلبس سبعين حلة ويجعل له ثلاث  
اسود سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ  
فيرجع الى اخوانه المؤمنين فلا يعرفونه من جماله وكماله ويكون  
يمينه كتاب اعمال حسنة والبراءة من النار مع الخلد  
في الجنة فيقول لهم اعرفوني انا فلان بن فلان قد  
اكرمني الله تعالى وبراني من النار وخالدين في دار الجنات  
كما في دقايق الاخبار واما الكافر توضع على راسه تاج نار  
ويلبس حلة من نحاس ذائب ويقاد على عنقه جيل الكبريت  
ويشعل فيه النار ويفصل يده الى عنقه ويسود وجهه



ويرى عيناه فيرجع الى اخوانه فاذا راوه فرحوا منه  
 ونفروا منه فلا يعرفونه حتى يقول انا فلان ثم يخرجونه  
 على وجهه الى النار فهم هؤلاء الكفار الذين يؤتون كتابهم  
 بشما لهم فلا ياخذون بها بشما لهم ولكن ياخذونها من وراء  
 ظهورهم على ما روى عنه عليه السلام ان الكافر اذا  
 جرى له الحساب باسمه فيتقدم ملك من ملائكة العذاب  
 فيشق صدره حتى يخرج فيه اليسرى من وراء ظهره بين  
 كتفيه ثم يعطى كتابه بشماله كما في رواية الاخير ايضا  
 وعن ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال ما بين منكبى الكافر مسير ثلاثة ايام للراكب المسير  
 رواه البخاري ولم يغيرهما كما في التهذيب والترغيب  
**قصا** قال المصنف رحمه الله ونقلا بان الله تعالى يحيى  
 هذه النفوس بعد الموت ويبعثهم في يوم كان مقداره  
 غيبين القاسية للجزاء والثواب اقول اجتمع المسلمون  
 على ان الله تعالى يحيى الابدان بعد موتها ويبعث الموتى  
 من القبور ومن اجواف الوحوش ومن حواصل الطيور  
 ياتي بجميع اجزائهم الاصلية بعد اعادة فنى منها

بعينه

بعينه ويعيد الارواح اليها وهذا هو النشر ثم يسوقهم  
 الى الموقف وهذا هو الحشر فجزيلهم ان خيرا فخير  
 وان شرا فشر كما في شرح بدء الايمان الى قال واداء  
 الحقوق لقوله والله يبعث من في القبور اقول  
 قال المصنف ابو حنيفة رحمه الله في الفقه الاكبر والقصاص  
 فيما بين الخصوم بالحنات يوم القيامة حق وان لم  
 يكن لهم الحنات فطرح السيئات عليهم حتى جازى  
 وقال شارحه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من كان له مظلة لآخيه من عرضة او شئ فليحمل الله  
 منه اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان  
 له عمل صالح اخذ منه بقدر مظنته وان لم يكن له  
 حنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه وقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم انكروا من المغلس قالوا المغلس  
 فينا من الدرهم له ولا متاع فقال المغلس من امتي  
 من ياتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة  
 وياتي قد شتم او قذف هذا اكل مال هذا وسفك  
 دم هذا او ضرب هذا افعطى هذا من حسنة وهذا

هو هذا



من سيئاته فان قيلت قبل ان يقضى ما عليه اخذ من  
خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار انتهى  
وروى انه يؤخذ يوم القيامة بالذائق ثواب سجائده  
صلاة بالجماعة كما في شرح منية المصل والحر الرقيق  
وغيرهما والذائق وزن خمس شعيرات كما قاله الاشتهر  
وقيل وزن سدس درهم والقيراط نصف ذائق  
فان **ك** من عليه ديون ومظالم جهل اربابها  
وايس من معرفتهم فعليه التصديق بقدرها من  
ماله وان استغرق جميع تسقط المطالبة في العقبى  
كما في التنوير وعزاه الحالمجيب وفي عمدة الفتاوى اذا  
وجد لقطة وعرفها ولم يجد صاحبها وهو محتاج فباعها  
وانفق على نفسه ثمها ثم وجد ما لا يجب عليه ان يتصدق  
بمثل ما انفق ثم الذنوب على وجه منها ما يكون بحينه وبين  
ربه كالزكاة وشرب الخمر والغيبة والبهتان اذا لم يبلغ مائة  
الخير يرتفع بالتوبة اما اذا بلغه الخير لا يرتفع ما لم يجعله في  
حل واما ترك الصلاة والزكاة والصوم لا يرتفع بالتوبة  
الا بقضاء الفوائت كذا في بحر الكلام ملخصا **فصل** قال

المصنف ابو حنيفة رحمه الله ونقرا بان لقاء الله تعالى لاهل  
الجنة حق بلا كيفية ولا تشبيه **وجهة** اقول لقاء الله  
تعالى لاهل الجنة حق يعني ان رؤية الباري عز وجل  
في الآخرة لاهل الجنة حق ولا يكون بحينه **وجهة**  
خلقه مسافة لان الله تعالى موجود ورؤية الموجود  
غير محال يد له عليه قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها  
ناظرة وغير ذلك من الايات والتسنن **فصل**  
قال المصنف رحمه الله وشفاعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم  
حق لكل من هو من اهل الجنة وان كان صاحب الكبيرة اقول  
بان شفاعة نبينا محمد عليه الصلاة والسلام يوم القيامة  
لعصاة الامة حق كما قال تعالى ان يبعثك ربك مقاما  
محمودا ولقوله عليه السلام شفاعة لا **اهل** الكبار من امتي  
والمراد بالكبار هنا ما عدا الشراك لقوله تعالى ان الله لا يغفر  
ان يشرك به شيئا ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فان  
قيل انتم اشيتم الشفاعة للمؤمنين والمغترلة يقولون  
من تكب الكبيرة يخرج من الايمان واستدلوا بظاهر قول  
النبى عليه السلام لا يرنى الزانى حين يرنى وهو مؤمن  
قلنا اراد به اذا استحل ذلك لما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم



عليه وسلم انه قال لا بى ذر الغفارى رضى الله عنه نادى في  
الناس من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان زنى وان  
سرق كذا في بحر الكلام وغيره كالتمهيد فان قيل ظاهر  
هذا الحديث يقتضى ان من قال لا اله الا الله في عمره  
ولو مرة واحدة يموت على الايمان قطعاً ويدخل الجنة مع  
ان الموت على الايمان لا يقطع به لاحد الا لمن اخبر الصادق  
عنه بآية يدخل الجنة قلت هذا الحديث وامثاله مقيد  
بقيد يفهم من احاديث آخر والتقدير من قال لا اله  
الا الله ومات على ذلك دخل الجنة **فصل**  
قال المصطفى رضى الله عنه ونقربان عايشة رضى الله عنها  
بعد خديجة الكبرى افضل نساء العالمين وهي ام المؤمنين  
ومطلحة عن الزنى وبرية مما قالت الروافض فمن  
شهد عليها بالزنا اقول من افترى واتمها به فهو  
ولد الزنى اقول قال الشارح بل هو كافر لانه ينكر الآيات  
الدالة على بره سناحها رضى الله عنها وعن ابيها ومن  
انكر به القرآن فهو كافر انتهى **فصل** قال  
المصنف ابو ج رضى الله عنه ونقربان اهل الجنة في الجنة خالدون

واهل النار

في النار

20  
واهل النار خالدون لقوله تعالى في حق المؤمنين اولئك  
اصحاب الجنة هم فيها خالدون وفي حق الكافرين اولئك  
اصحاب النار هم فيها خالدون اقول ان قوله واهل الجنة  
خالدون الى اخره اشارة الى ان الصفوة من الكفر لا يجوز  
عقلاً عندنا خلافاً للاشعري وتخليد المؤمنين في النار وتخليد  
الكافرين في الجنة عند تجوز عقلاً ايضاً وعندنا لا يجوز لان  
الحكمة تقتضى التفرقة بين الحسن والمسيء ولهذا استبعد الله  
تعالى التسوية بينهما بقوله امر نجمل الذين امنوا وعملوا  
الصالحات كالمفسدين في الارض امر نجمل المتقين كالغفار  
امر حسب الذين اجتروا السيئات ان نجعلهم كالذين امنوا  
وعملوا الصالحات سواء محبيهم ومماتهم يساء ما يحكون  
كذا ذكره الشارح وادلتنا وادلتهم ببسوطه في  
الشرح والله اعلم تتمات في الترغيب والترهيب  
 وغيره الترغيب في ذكر الجنة عن ابى هريرة رضى الله عنه قال  
قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما بناها قال صلى الله  
عليه وسلم لبننة من ذهب ولبننة من فضة وحضاوها  
الؤلؤ والياقوت وملاطها المسك وترايبها الزعفران



الرعفران من يدخلها يتعد ولا يياس وتخلد ولا يموت  
 ولا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه كذا في الدر المنثور  
 الملوط بكسر الميم هو الذي يحمل بين لبنة الذهب والفضة  
 وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم انكوتر نهر في الجنة حافته من ذهب <sup>الطيرة</sup> ورجاه  
 على الدر والياقوت وثرابه اطيب من المسك وماؤه  
 احلى من العسل وابيض من الثلج رواه بن ماجه والترمذي  
 وقال حديث حسن صحيح كذا في الترغيب والترهيب وعن  
 ابى سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ان ادنى اهل الجنة منزلة الذي له ثمانون  
 الف خادم الحديث رواه الترمذي وتمامه في الترغيب  
 وفي دقايق الاخبار قال <sup>كعبه</sup> رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عن اشجار الجنة فقال لا يتبسس اغصانها ولا  
 تسقط اوراقها ولا تغنى اوطايرها وفيه ايضا عن  
 ابى هريرة رضي الله عنه ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها  
 مائة عام لا يقطعها وفيه ايضا قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 الجنة بيضاء استلاء لا ينام اهلها ولا تشم فيها ولا

ليل فيها

ولا ليل فيها ولا نوم فيها لان النوم اخ الموت وفيها  
 ايضا ان اهل الجنة لا يفرقون ولا يخطون ولا يكون شعر  
 الابط والعانة الا الحاجبين وشعر الراس والعين ثم يزدادون  
 جمالا وحسنا كما يزدادون في الدنيا همما انتهى كلام دقايق  
 الاخبار وعن زيد بن ارقم رضي الله عنه قال جاء رجل من  
 اهل الكتاب الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا القاسم  
 ترعنا ان اهل الجنة ياكلون ويشربون قال نعم والذي  
 نفس محمد بيده ان احدهم يعطى قوة مائة رجل في الاكل  
 والشرب والجماع قال فان الذي ياكل ويشرب يكون  
 له الحاجة وليس في الجنة اذى قال فتكون حاجة احدهم  
 رشحاً فيفيض من جلودهم كرشح المسك فيضم بطنه رواه  
 احمد والنسائي وغيرهما كذا في الترغيب والترهيب <sup>ادخلوا</sup>  
 من ذكر جهنم اعادنا الله تعالى منها عن عمر بن الخطاب  
 رضي الله تعالى عنه قال جاء جبريل عليه السلام الى النبي  
 صلى الله عليه وسلم الى ان قال فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يا جبريل صف في النار وانعت لي جهنم فقال  
 فقال جبريل عليه السلام ان الله تعالى امر بجهنم فاوقد عليها



الف عام حتى ابيضت والف عام حتى احمرت ثم امرها  
فاوقد عليها الف عام حتى استودت فهي سودا مظلمة  
لا يضيئ بشرها ولا يطفي ليلها والذي بعثك بالحق لو ان  
قدر ثقب ابرة فثقت من جلائم لمات في الارض كلهم وعن  
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال لو ان رجلا من اهل النار  
اخرج الى الدنيا لمات اهل الدنيا من وحشت منظره وبن  
زك والتهيب الرضا من دخول بعض عصاة المؤمنين النار  
اللهم اجرنا منها اذا القي عصاة المؤمنين في النار نادوا  
يا جمعهم لا اله الا الله فترجع عنهم النار فيقولون مالك  
يا نار خذهم فنقول كيف اخذهم وهم يقولون لا اله الا الله  
فنقول مالك نعم بذلك امر رب العرش العظيم  
فتأخذهم ومنهم من تأخذ الى قدميه ومنهم من تأخذه  
الى ركبته ومنهم من تأخذه الى سترته ومنهم من تأخذه  
الى خلقه فاذا قرب صوت النار الى وجوههم فيقول  
مالك يا نار لا تحرقى وجوههم فطال ما سجد والرحمن  
ولا تحرقى قلوبهم فطال ما عطشوا من شدة رمضان فيقول  
الى ما شاء الله انتهى كلام دقايق الاخبار وبعد ما انقضى

لهبها

حكمة

حكمة فيهم وانتقم منهم خرجت من النار بشفاة بنينا محمد  
صلى الله عليه وسلم فاذا ارى اهل النار ان المسلمون قد  
اخرجوا من النار قالوا يا ليتنا كنا مسلمين وكنا نخرج من  
من النار وهو قوله تعالى بما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين  
كذا في دقايق الاخبار ثم يدخلون الجنة بمحض فضل ارحم  
الرحمين وخلدون في الجنة ابدا كما ذكر فائده في ذكر  
عجائب قدرة الله تعالى جل جلاله يروى في الاخبار الماثورة  
المشهور ان الله تعالى لما اراد ان يخلق السموات والارض  
خلق جوهرة مثل السموات السبع والارض السبع ثم نظر اليها  
نظرة هيبه فصارت ماء ثم نظر الى الماء فغلى وعلاه زيد  
ودخان فخلق من الزبد الارض ومن الدخان السماء  
كذا في قصص الانبياء فائده قال الربيع ابن انس  
سمي السموات الدنيا موج مكفوف والثانية من صخرة والثالثة من  
حديد والرابعة من النحاس والخامسة من فضة والسادسة  
من ذهب والتابعة من ياقوت كذا قصص الانبياء صلوات الله  
عليهم اجمعين فائده خلق الله تعالى في الارض الثلاثة خلقا وهم  
مثل وجوه بني ادم وافواههم كافواه الكلاب وايمانهم كايدي



وارجلهم كاربيل البقر واذنهم كاذان المقر واشعارهم  
 كاصواف الضان لا يعصون الله تع في طرفة عين ليس لهم  
 ثواب ليلتنا زهارهم ونهارنا ليلتهم كذا في قصص الانبياء

فائدة يروى ان الملائكة قالت يا رب لو ان

السماء والارض حين امرت باعصياتك

لما كنت صانعا بها قال كنت امر

دابة من دوابي فتبعها

قالوا يا رب وايذا ذلك الدابة

قال في عرج من مروجي

قالوا يا رب وايذا

وايذا تلك

المرج في علم

من العلومي

كذا في قصص

انبياء علمهم

لقد اجمعوا

مخرى في شهر شعبان سنة ثمان وعشرين ومائة والاف



Süleymaniye U. Kütüphanesi	Kisim	11	82
Yeni Kütüphane			
Eski Kütüphane			